

PERTENENCIAS TRANSIGENTES EN MOVIMIENTOS CATÓLICOS. EL CASO DE LOS CURSILLOS DE CRISTIANDAD

Giupponi, Germán¹

¹Departamento de Sociología UNL/CONICET
Directora: Silvia Montenegro
Codirectora: Virginia Trevignani

Área: Ciencias Sociales

INTRODUCCIÓN¹

A diario suele escucharse que, con la modernización, la religión va declinando. La desaparición progresiva de la fe a causa de la secularización es, para muchas personas, un hecho indiscutible. Pero, desde hace varios años, las ciencias sociales de la religión vienen mostrando que la idea de que el avance moderno implica un retroceso espiritual es una concepción errónea. Que la vida religiosa no está disminuyendo por el desarrollo de la vivencia moderna, sino que está cambiando; es uno de los planteos principales de la sociología, la antropología y la historia de la religiosidad. Y una de las tantas razones que se pueden dar para respaldar esta tesis se relaciona con el catolicismo y uno de sus espacios: los “movimientos eclesiales”. Los *movimientos católicos* son una novedad no sólo en la historia de la institución eclesial, sino también en la trayectoria de la sociedad moderna. Todos los movimientos admitidos por el Vaticano se fundaron no más allá del comienzo de la época moderna tardía en el siglo XIX. Ellos son profundamente modernos; lo cual no podría explicarse sosteniendo que la modernidad es anti-religiosa.

No obstante, para las ciencias sociales de la religión, aunque la modernidad no sea anti-religiosa, la religión sí puede ser anti-moderna. La explicación que suele darse es que el aspecto institucional de la fe, las Iglesias, a veces han llegado a concebir al moderno cambio espiritual como un gran obstáculo; porque esta modificación consistiría en la declinación de su incidencia sobre el rasgo individual del culto o sobre los creyentes. Así, en la sociología y la historia de la religiosidad de la Argentina, se ha planteado que algunos movimientos católicos de diferentes etapas del país son *intransigentes*: que no transigen con la cultura moderna. En esta línea, justamente, se propuso que la Acción Católica de los 30, la Ciudad Católica de los 60, la Comunión y Liberación de los 80;

¹ Proyecto: “Ritos colectivos y sentidos de pertenencia en grupos católicos laicales. Una comparación entre los Cursillos de Cristiandad, Comunión y Liberación y la Comunidad Papa Juan XXIII”.

Instrumento: Beca Interna Doctoral.
Año de convocatoria: 2015.
Organismo financiador: CONICET.
Directora: Silvia Montenegro.
Co-Directora: Virginia Trevignani.

fueron fundadas desde el rechazo a la estructura moderna y, así, como medios para luchar contra su avance y desplazarla por un nuevo orden católico (Mallimaci, 1992; Scirica, 2010; Fabris, 2015).

Ahora bien, la Acción Católica, la Ciudad Católica y Comunión y Liberación no son los únicos movimientos católicos que han emergido en la historia de la Argentina. Los movimientos que se han fundado en el país, o que se han difundido a él desde otras zonas, son varios; como la Renovación Carismática Católica (Soneira, 1999), los Seminarios de Formación Teológica (Giménez Béliveau, 2007), la Comunidad Mundial para la Meditación Cristiana (Ludueña, 2014) y los Focolares (Zaros, 2015). Entre todos estos grupos existe uno que, además de ser profundamente moderno, ha hecho una contribución importante a la continuidad de la religión en la sociedad moderna: el “Movimiento de Cursillos de Cristiandad”. La intervención de los *Cursillos de Cristiandad* en la progresión moderna de la fe, particularmente de la espiritualidad cristiana; queda clara en que, después de iniciarse y mientras se iban propagando, inspiraron a muchos otros movimientos, tanto católicos como protestantes.

Ahora bien, aunque en las ciencias sociales de la religión de la Argentina hay un par de investigaciones que se enfocan en los Cursillos de Cristiandad (Crespo, 2007; Giorgi y Mallimaci, 2012); no existe ningún estudio que se focalice en ellos abordando su posición ante la modernidad. Se ha omitido la pregunta de si la *intransigencia*, que configuraría a otros movimientos católicos de la Argentina como la Acción Católica, la Ciudad Católica y Comunión y Liberación; también estructura a los Cursillos.

Este trabajo busca comenzar a cubrir esa vacancia; persiguiendo avanzar, en última instancia, no sólo en el conocimiento de los sentidos constitutivos de los Cursillos de Cristiandad; sino también en la comprensión de las relaciones establecidas en el entramado de los movimientos católicos y entre ellos y su entorno social.

OBJETIVOS²

Objetivo general

El objetivo general del proyecto que encuadra la ponencia es analizar las *relaciones* establecidas en el entramado de los movimientos católicos y entre ellos y su entorno social; enfocándose en un movimiento: los Cursillos de Cristiandad; y poniendo el foco en una de las zonas en donde hoy se emplazan: Santa Fe.

Objetivos específicos

Los objetivos específicos de ese plan son dos. Concretamente, consisten en examinar:

² El objetivo general y los objetivos específicos del proyecto fueron, y sin duda seguirán, cambiando según el avance de la investigación. En la actualidad, los propósitos particulares son definidos desde las pertenencias y los ritos, sin agregar otras problemáticas; porque las integraciones y los rituales son claves de análisis muy complejas, que en su densidad permiten examinar paralelamente posiciones, interacciones, normas, reglas, adscripciones y socializaciones (Simmel, 2014; Durkheim, 2008).

1. Las *pertenencias* que sostienen los participantes del movimiento católico elegido; respecto a su propio grupo, a la Iglesia y a la sociedad.
2. Los *ritos* que realizan esos involucrados; entre ellos y hacia cualquier otro fenómeno.

Objetivo específico actual

Pero, en la ponencia, los dos objetivos particulares se limitan a una sola parte del primero: explorar las *adscripciones a la sociedad moderna* que construyen los protagonistas del caso escogido y circunscripto; es decir, de los Cursillos de Cristiandad de Santa Fe de hoy.

METODOLOGÍA

La metodología de la propuesta es cualitativa. Implica, en general, un método: la *etnografía*. Y abarca, en particular, tres recursos, técnicas y fuentes: primero, el acudimiento a y la observación de los lugares de encuentro del movimiento católico seleccionado; segundo, el recogimiento y la lectura de sus documentos; y, por último, el contacto y la conversación con sus protagonistas.

No obstante, en la ponencia, los datos que se analizarán serán principalmente los emergentes de la segunda estrategia; ante todo, los discursos expuestos en la publicación que los participantes de los Cursillos de Cristiandad de Santa Fe distribuyen desde su sede: la revista *De Colores*. En especial, se examinarán los números mensuales del período que va del 2012 al 2014.

RESULTADOS/CONCLUSIONES

Desde un análisis de tipo comprensivista (Weber, 2008), el primer resultado al que se arribará es el siguiente: los *Cursillos de Cristiandad de Santa Fe*, a diferencia de otros movimientos católicos de la Argentina, no son intransigentes; sino, al contrario, *transigentes*. En lugar de no transigir con la modernidad, de rechazarla como estructura y de ser un medio para luchar contra su avance y desplazarla por un nuevo orden católico; transigen con ella, aceptan algunos de sus ejes e, incluso, los valoran. Se orientan no sólo desde la reprobación de algunos supuestos ejes del sistema moderno, sino también a partir de la estimación de otros lineamientos suyos. Además de juzgar lo que identifican como el secularismo y el individualismo de la contemporaneidad, aprecian la libertad y la fraternidad modernas; principalmente, porque reconocen en ellas a dos valores del cristianismo primitivo, afines a Cristo y el Amor³.

³ Al respecto, cabe apuntar dos cuestiones. Por un lado, en el discurso de los Cursillos de Cristiandad de Santa Fe la modernidad no es una gran estructura o una macro “Modernidad”; sino un amplio “hoy”, una cadena de situaciones, constituida en la cotidianeidad. Entonces, cuando aquí se refiere a la “modernidad”, en lugar de hacérselo desde la narración de los protagonistas, se lo hace desde la sociología clásica; para la cual la modernidad es el tipo de totalidad social que constituye a la contemporaneidad. Por otro lado, aunque el relato de los participantes sobre el presente no es unívoco, sí es sumamente homogéneo o muy poco diverso.

Esta primera conclusión conducirá a una segunda; la cual, a su vez, recuperará las dos ideas principales a las cuales se llegó con esta línea de investigación en los dos últimos Encuentros de Jóvenes Investigadores. En el Encuentro del 2016, se vio que los participantes de los Cursillos santafesinos sostienen pertenencias respecto a su propio grupo; tan fuertes, que llegan a poner a sus integraciones a la misma Iglesia en un segundo plano, detrás de esas adscripciones a su propio círculo. En el Encuentro del 2017, se reparó en que estas adhesiones tienen uno de sus apoyos preeminentes en un fin colectivo: introducir el catolicismo en toda la sociedad; inyectando una catolicidad centrada en Jesús, y no en el sacerdocio o el laicado. En este sentido, en el Encuentro actual se inferirá que las pertenencias cursillistas a la sociedad moderna también se basan en una posición compartida; que es, justamente, la *transigencia* con ella.

BIBLIOGRAFÍA BÁSICA

Crespo C., 2007. Orígenes de Cursillos de Cristiandad: la diócesis de Morón. VII Jornadas de Sociología, Facultad de Ciencias Sociales, Universidad de Buenos Aires, Buenos Aires.

Durkheim E., 2008. Las formas elementales de la vida religiosa. El sistema totémico en Australia [1912]. Alianza, Madrid.

Fabris, M., 2015. El movimiento eclesial Comunción y Liberación en la Argentina de la década de 1980. Su lucha contra la secularización y su apuesta por un catolicismo militante. Revista Cultura & Religión, 9, 100-119.

Giménez Béliveau, V., 2007. Carreras militantes. Comunidades católicas y formación de los sujetos en Argentina. Ciencias Sociales y Religión, 9, 31-58.

Giorgi G., Mallimaci F., 2012. Catolicismos, nacionalismos y comunitarismos en política social. Redes católicas en la creación del Ministerio de Bienestar Social de Argentina. Revista Cultura y Religión, 6, 113-144.

Ludueña, G., 2014. Ritual, narrativa e imaginación religiosa descentrada en espiritualidades católicas contemporáneas. Una mirada desde la periferia. Miríada, 6, 89-114.

Mallimaci, F., 1992. El catolicismo argentino desde el liberalismo integral a la hegemonía militar. En 500 años de cristianismo en Argentina (197-365). AA.VV. Centro Nueva Tierra, Buenos Aires.

Scirica, E., 2010. Visión religiosa y acción política. El caso de Ciudad Católica - Verbo en la Argentina de los años sesenta. PROHAL Monográfico, 2, 26-56.

Simmel G., 1987. Sociología. Estudios sobre las formas de socialización [1908]. Alianza, Madrid.

Soneira, J., 1999. ¿Quiénes son los carismáticos? La Renovación Carismática en la Argentina. Sociedad y Religión, (18/19), 86-106.

Weber, M., 2008. Economía y sociedad. Esbozo de sociología comprensiva [1922]. Fondo de Cultura Económica, México.

Zaros, A., 2015. La transmisión religiosa y la vida familiar. El caso de familias pertenecientes al movimiento de los Focolares. Ciências da Religião: história e sociedade, 13, 186-206.